

﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّى..﴾ (١٨)

[يوسف]

ولم يقل : « ساستغفر لكم ربى » ، وهذا يدل على أن الكبار يحتاجون لوقت أكبر من وقت الشباب ؛ لذلك أجل يعقوب الاستغفار لما بعد .

والشيخ الأوسى فى تفسيره يقول :

« إنما كان ذلك لأن مطلوبات البر من الأخ لإخوته غير مطلوبات البر من ابن لأبيه ؛ لأن الأخ ليس له نفس حق الأب ؛ لذلك يكون غضب الأب أشد من غضب الأخ » .

ثم إن ذنوبهم هنا هى من الذنوب الكبيرة التى مر عليها وعلى تأثيرها على الأب زمن طويل . ويقال : إن يعقوب عليه السلام قد أخر الاستغفار لهم إلى السحر ، لأن الدعاء فيه مستجاب .

وينقلنا الحق سبحانه من بعد ذلك إلى لحظة اللقاء بين يوسف عليه السلام وأهله كلهم ، بعد أن انتقلوا إلى حيث يعيش يوسف . فيقول سبحانه :

﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى^(١) الْبَنُوتُ أَبْوَيْهَ وَقَالَ

أَدْخُلُوا مَصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ^(٢)﴾

ونعلم أن الجد إسحق لم يكن موجوداً ، وكانوا يغلبون جهة الأبوّة على جهة الأمومة ، ودخلت معهم الخالة ؛ لأن الأم كانت غير موجودة^(٢) .

(١) أوى : ضعه إليه وأسكنه عنده أو أنزله فى بيت . [القاموس القويم ٤٥ / ١] .

(٢) أم يوسف وبنيامين هى « راحيل » . وقد ماتت فى نفاس بنيامين . راجع تفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٥٩٨ .

ويبدو أن يوسف قد استقبلهم عند دخولهم إلى مصر استقبال
العظماء ، فاستقبلهم خارج البلد مرة ليريحهم من عناء السفر
ويستقبلهم وجهاء البلد وأعيانهم ؛ وهذا هو الدخول الأول الذي آوى
فيه أبويه .

ثم نخل بهم الدخول الثاني إلى البلد بدليل أنه قال :

﴿ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾ (٩٩)

[يوسف]

ففي الآية دخولان .

وقول الحق سبحانه :

﴿ آوَى إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ .. ﴾ (٩٩)

[يوسف]

يدل على حرارة اللقاء لمختربين يجمعهم حنان ، فالأب كان
يشتاق لرؤية ابنه ، ولا بد أنه قد سمع من إخوته عن مكانته
ومنزله ، والابن كان متشوقاً للقاء أبيه .

وانفعالات اللقاء عادة تُترك لعواطف البشر ، ولا تقنين لها ، فهي
انفعالات خاصة تكون مزيجاً من الود ، ومن المحبة ، ومن الاحترام ،
ومن غير ذلك .

فهناك مَنْ تلقاه وتكتفى بأن تُسلم عليه مُصافحة ، وآخر تلتقى به
ويغلبك شوقك فتحضنه ، وتقول ما شئت من ألفاظ الترحيب .

كل تلك الانفعالات بلا تقنين عبادي ، بدليل أن يوسف عليه
السلام آوى إليه أبويه ، وأخذهما في حضنه .

والمثل من حياة رسولنا ﷺ في سياق غزوة بدر حيث كان يستعرض المقاتلين ، وكان في يده ﷺ قدح يعدل به الصفوف ، فمرَّ بسواد بن غزية من بنى عدي بن النجار^(١) ، وهو مستنصل^(٢) عن الصف - أي خارج عنه ، مما جعل الصف على غير استواء - فطعن رسول الله ﷺ في بطنه بالقدح وقال له : « استن يا سواد » .

فقال سواد : أوجعتني ، وقد بعثك الله بالحق والعدل فاقنني^(٣) .

فكشف رسول الله ﷺ عن بطنه وقال ﷺ : « استقد » ، فاعتنقه سواد وقبل بطنه .

فقال ﷺ : « ما حملك على هذا يا سواد ؟ » .

قال : يا رسول الله ، قد حضر ما ترى - يقصد الحرب - فأردت أن يكون آخر العهد بك أن يمس جلدِي جلدك . فدعا له رسول الله ﷺ بالخير^(٤) .

ويقول الحق سبحانه بعد ذلك :

(١) انظر ترجمة سواد بن غزية في : الإصابة في تمييز الصحابة ، (١٤٨/٣) .
(٢) تنصبت الشيء وابتنصلته إذا استخرجته . [لسان العرب - مادة : نصل] .
(٣) القود : القصاص . ولما أتى إنسان إلى آخر أمراً فانتقم منه بمنها قبل : استنابها منه . [لسان العرب - مادة : قود] .
(٤) أورده ابن هشام في السيرة النبوية (٢٢٦/٢) طبعة المكتبة العلمية - بيروت . وكذا ابن كثير في كتابه ، البداية والنهاية ٢/ ٢٧١ .

﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا^(١)﴾
 وَقَالَ يَتْلِيَ هَذَا تَأْوِيلُ رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا
 رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ
 وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ
 بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ
 هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١١٠﴾

وقد رفع يوسف أبويه على العرش لأنه لم يحب التميز عنهم ؛
 وهذا سلوك يدل على المحبة والتقدير والإكرام .
 والعرش هو سرير الملك الذي يدير منه الحاكم أمور الحكم .
 وهم قد خَرُّوا سُجَّدًا لله من أجل جمع شمل العائلة ، ولم يَخْرُوا
 سُجَّدًا ليوسف . بل خَرُّوا سُجَّدًا لِمَنْ يُخَرُّ سَجُودًا إليه ، وهو الله .
 وللذين حاولوا نقاش أمر سجود آل يعقوب ليوسف أقول : هل
 أنتم أكثر غيرة على الله منه سبحانه ؟

(١) أبويه : المقصود بهما هنا أبوه يعقوب عليه السلام ، وخالته زوجة أبيه ، لأن أمه راحيل كانت قد ماتت في نفاس بنيامين . [داجع تفسير القرطبي ٥ / ٢٥٩٩] .
 (٢) قال المسنن المصري : لم يكن سجوداً ، ولكنه سنة كانت فيهم ، يرمقون بزموسهم إيماناً ، كذلك كانت تحيتهم . وقال الثوري والضحاك وغيرهما : كان سجوداً كالسجود المعهود عندنا ، وهو كان تحيتهم ، قال القرطبي في تفسيره (٥ / ٢٦٠٠) : « أجمع المفسرون أن ذلك السجود على أي وجه كان فإنما كان تحية لا عبادة » .

إنه هو سبحانه الذي قال ذلك ، وهو سبحانه الذي أمر الملائكة من قبل بالسجود لآدم^(١) فلماذا تأخذوا هذا القول على أنه سجد لآدم؟
والمؤمن الحق يأخذ مسألة سجد الملائكة لآدم : على أنه تنفيذ لأمر الحق سبحانه لله بالسجود لآدم ، قائم خلقه الله من طين ، ونفخ فيه من روحه ؛ وأمر الملائكة أن تسجد لآدم شكراً لله الذي خلق هذا الخلق .

وكذلك سجد آل يعقوب ليوسف هو شكر لله الذي جمع شملهم . وهو سبحانه الذي قال هذا القول ، ولم يُجرم سبحانه هذا الفعل منهم^(٢) ، بدليل أنهم قَدَّمُوا تحية ليوسف هو قادر أن يردّها بمثلها .

ولم يكن سجودهم له بغرض العبادة ؛ لأن العبادة هي الأمور التي تُفعل من الأدنى تقريباً للأعلى ، ولا يقابلها المعبود بمثلها ؛ فإن كانت عبادة لغير الله فالله سبحانه يُعاقب عليها ؛ وتلك هي الأمور المحرمة .

أما العبادة لله فهي اتباع أوامره وتجنب نواهيه ؛ إذن : فالسجود هنا استجابة لقضاء الشكر من الكل أمام الإفراج بعد الهم والحزن وسبحانه يُثيب عليها . أما التحية يُقدّمها العبد ، ويستطيع العبد الآخر أن يردّ بمثلها أو خَيْرَ منها ، فهذا أمر لا يحرّمه الله ، ولا دخّل للعبادة به^(٣) .

(١) ذلك قوله تعالى ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِذْ عٰهَدْتُمْ لَآدَمَ فَسَجَدُوا ۖ ۝٥٠﴾ [البقرة] .

(٢) نسخ الله ذلك كله في شريعنا ، وجعل الكلام بدلاً عن الانحناء . قال قتادة : هذه كانت تسمية الملوك عندهم ، وأعطى الله هذه الأمة السلام تحية أهل الجنة . [راجع : تفسير القرطبي ٢٦٠٠ / ٥] .

(٣) عن أنس رضي الله عنه قال : « قلنا يا رسول الله . أينجني بعضنا إلى بعض إذا التقينا ؟ قال : لا . قلنا : أئتيه نلق بعضنا بعضاً ؟ قال : لا . قلنا : أقبضنا بعضنا بعضاً ؟ قال : نعم . أوردته القرطبي في تفسيره (٢٦٠٠ / ٥) وعزاه لابن عبد البر في التمهيد .

لذلك يجب أن نلظن إلى أن هذه المسألة يجب أن تُحرَّر تحريراً منطقياً يتفق مع معطيات اللغة ومقتضى الحال ، ولو نظرنا إلى وضع يعقوب عليه السلام ، وما كان فيه من أحزان وموقف إخوته بين عذاب الضمير على ما فعلوا وما لاقوه من متاعب لأيقنا أن السجود المراد به شكر من بيده مقاليد الأمور بدلاً من خلق فجوات بلا مبرر وَهُمْ حِينَ سَجَدُوا لِيُوسُفَ : هل فعلوا ذلك بدون علم الله ؟ طبعاً لا .

ومن بعد ذلك نجد قول يوسف لأبيه :

﴿ وَقَالَ يَبَّابْتُ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۖ ۝١٠٠﴾

[يوسف]

وقد كانت الرؤيا هي أول لقطة في قصة يوسف عليه السلام حيث قال الحق ما جاء على لسان يوسف لأبيه :

﴿ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝٤﴾

[يوسف]

وقوله في الآية التي نحن بصدد خواتمها :

﴿ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا ۖ ۝١٠٠﴾

[يوسف]

أى : امرأ واقفاً ، وقد رآه والد يوسف وإخوته لحظة أن سجدوا ليوسف سجود الشكر والتحية لا سجود عبادة ، وقد سجد الإخوة الأحد عشر والأب والخالة التي تقوم مقام الأم ، ورؤيا الأنبياء كما نعلم لا بد أن تصير واقفاً .

ولقائل أن يقول : وماذا عن رؤيا إبراهيم عليه السلام التي أمره

ففيها الحق سبحانه أن يذبح ابنه : فقام إلى تنفيذها : واستسلم إسماعيل لأمر الرؤيا .

نقول : إن الأنبياء وخدمهم هم الملتزمون شرعاً بتنفيذ رؤاهم : لأن الشيطان لا يُخايلهم : فهم معصومون من مخيلة الشيطان .

أما إن جاء إنسان وقال : لقد جاءتنى رؤيا تقول لى تفذ كذا . نقول له : أنت غير ملزم بتنفيذ ما تراه فى منامك من رؤى : فليس عليك حكم شرعى يلزمك بذلك : فضلاً عن أن الشيطان يستطيع أن يُخايلك .

أما تنفيذ إبراهيم عليه السلام لما رآه فى المنام بأن عليه أن يذبح ابنه ، وقيام إبراهيم بمحاولة تنفيذ ذلك : فسيبه أنه يعلم بالالتزام الشرعى بتنفيذ الرؤيا .

وقد جاء لنا الحق سبحانه بهذا الذى حدث ليبين لنا عظم الابتلاءات التى مرت على إبراهيم ، وكيف حاول أن يتم كل ما توجهه له السماء من أوامر ، وأن ينفذ ذلك بدقة .

وقال الحق سبحانه مُصَوِّراً ذلك :

﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ

[البقرة]

إِمَامًا .. ﴿١٢٤﴾ ﴿

(١) ابتلاء : اختبره ليعرف أمره وحاله. وبلوت الشيء : امتحنته واختبرته . قال تعالى : ﴿ وَنُفُوذُكُمْ بِالْأَسْرِ وَالْأَخْرِ فَتَةً وَإِنَّا تُوجِعُونَ ﴾ [الأنبياء] أى : نخبركم بالشر والنعم ، أو بالخير والنعم ، لنعلم مدى صبركم أو شكركم ومدى إيمانكم أو كفركم . [القاموس الفريدم ٨٤/٨] .

وكانت قصة الابتلاءات هي أن يُنفَّذَ بيديه عملية ذبح الابن ؛ ولذلك
أؤكد دائماً على أن الأنبياء وحدهم هم المُلْزَمُونَ بتنفيذ رؤاهم ، أما
أى إنسان آخر إنْ جاءته رؤيا تخالف المنهج ؛ فعليه أن يعتبرها من
نزع الشيطان .

ويتابع الحق سبحانه ما جاء على لسان يوسف :

﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ .. ﴾ (١٠٠)

[يوسف]

ولقائل أن يسأل : ولماذا لم يذكر يوسف الأحداث الجسام التي
مرّت به قى تسكّلها ؛ مثل إلقاء إخوته له فى الجُب ؟

نقول : لم يُردّ يوسف أن يذكر ما يُكثّر صفو اللقاء بين العائلة
من بعد طول فراق . ولكنه جاء بما مرّ به من بعد ذلك ، من أنه صار
عبداً ، وكيف دخل السجن ؛ لأنه لم يستسلم لخواية امرأة العزيز ،
وكيف منّ الله عليه بإخراجه من السجن ، وما أن خرج من السجن
حتى ظهرت النعمة ، ويكفى أنه صار حاكماً .

وقد يقول قائل : إن القصة هنا غير مُنسجمة مع بعضها ، لأن
بعضاً من المواقف تُذكر ؛ وبعضها لا يُذكر .

نقول : إن القصة مُنسجمة تماماً ، وهناك فارق بين قصص
التاريخ كتاريخ ؛ وبين قصص المواقف الهامة فى التاريخ .

والمناسبة فى هذه الآية هي اجتماع الإخوة والاب والخاله ،
ولا داعي لذكر ما يُنقص هذا اللقاء ؛ خصوصاً ؛ وأن يوسف قد قال
من قبل :

﴿ قَالَ لَا تَحْزَبْ ^(١) عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (١٢) ﴾ [يوسف]

وسيق أن قال لهم بلطف من يلتبس لهم العذر بالجهل :

﴿ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٨٩) ﴾ [يوسف]

وهو هذا في الآية التي نحن بصدد خراطنا عنها يذكر إحسان الحق سبحانه له فيقول :

﴿ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسَيْي مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا .. (١٠٠) ﴾ [يوسف]

ويُثنى على الله شاكراً إحسانه فيقول :

﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ .. (١٠١) ﴾ [يوسف]

وهو إحسان له في ذاته ، ثم يذكر إحسان الله إلى بقية أهله :

﴿ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ .. (١٠٢) ﴾ [يوسف]

وكلمة « أحسن » - كما تعلم - مرة تتعدى بـ إلى ، فنقول : « أحسن إليه » ، ومرة تتعدى بالباء ، فنقول : « أحسن به » ، وهو هنا في مجال « أحسن بي » .

أي : أن الإحسان بسببه قد تعلّق بكل ما اتصل به : فجعله حاكماً ، وجاء بأهله من البدو ^(٢) : أما الإحسان إليه فيكون محصوراً في ذاته لا يتعداه .

(١) تَرَبَّ عَلَيْهِ : لأمه وعيَّره بفتنه ، وتذكره به . والمُتَرَبِّ : المُتَغَيَّر . قال ثعلب : معنى الآية : أي لا تُذكر فتوبكم . [لسان العرب - مادة : تَرَب] .

(٢) قال القرطبي في تفسيره (٥ / ٣٦٠) : « يدور أن مسكن يعقوب كان بارض كنعان ، وكانوا أهل مواشٍ وبيرة . وتيل : كان يعقوب تحول إلى بادية وسكنها » .

وجعل الحق سبحانه الإحسان هنا قسمين : قسم لذاته : وقسم للغير ، واعتبر مجيء الأهل من البدو إحساناً إليه ، لأن البدو قوم يعيشون على الفطرة والانعزالات الأسرية ، ولا توطُن لهم في مكان ، ولا يضمُّهم مجتمع ، وليس لهم بيوتٌ مبنية يستقرون فيها ، ولكنهم يتسعون أرزاقهم من منابت الكلا ومساقط المياه ، ويحملون رحالهم إلى ظهر الجمال متقلين من مكان لآخر .

وتخلو حياتهم من نِعم الحضارة . ففي الحضر يحضر إليك كل ما تطلب ، ولكن الحياة في البدو تحتم أن يذهب الإنسان إلى حيث يجد الخير ؛ ولذلك تستقر الحياة في الحضر عنها في البادية .

ويعطينا الشاعر أحمد^(١) شوقي - رحمة الله عليه - صورة تبين الفارق بين البدو والحضر ، حين صنع مناظرة بين واحدة تتعصب للبدو ، وأخرى تتعصب للحضر . فقال :

فأنا من البِيدِ ^(٢) يا ابن جُرَيْج	ومن هذه العيشة الجافية
ومن حالب الشاة في موضع	ومن مُوقِد النار في ناحيه
مُخْتِكُمُو مَعْبِدٍ والغريق	وقَيْنَتْنَا الضَّبْعُ العَاوِيه
فم ياكلون فنون الطهارة	ونحن نأكل ما طهت الماشيه

فما بين جريج يشكو السَّأم من حياة البادية ، حيث لا يرى إلا المناظر المُعَادَة من حلب لشاة ، أو إشعال نار ، ولا يسمع كاهل

(١) أحمد شوقي من شعراء الإبداع ، وهو أمير الشعراء في العصر الحديث ، وما زالت إمارة الشعر عنده .

(٢) البِيد : جمع بِيءاء . وهي الصغراء المستوية ، قليلة الشجر جرداء ، سُميت بذلك لأنها تبعد سالكيها . والإيابة : الإهلاك . [لسان العرب - مادة . بيد] .

الحضر صوت المُنْغْنين المشهورين في ذلك الزمن ؛ بل يسمع صوت
النِّبَّاحِ العاوية ، ولا يأكل مثل أهل الحضر ما قام بِطَهْيِهِ الطُّهاة ؛ بل
يأكل اللبن وهو ما تقدمه لهم الماشية .

وتردُّ ليطي المتعصبة للبادية :

وكانت على مَهْدِها قَاسِيه	قد اعتسفت هتد يا ابن جريج
ومنزلة الدَّمَمِ الواقيه	فَعَمَّا البِيدِ إِلَّا بِيَارُ الكِرَامِ
وللحضر القِبْلَةُ الثَّانِيه	لها قِبْلَةُ الشمسِ عند البِزْوَغِ
وَمِنَ الرِّياحِينِ في أَنِيه	ونحنُ الرِّياحِينِ ملءُ الفضاءِ
يَقْمُنُ من العِشْقِ في غَامِيه	ويَقْتُلنا العِشْقُ والحَاضِرَاتُ

وقولها « اعتسفت » يعنى « ظلمت » ، أى : أن هتدا ظلمت البِيد
يا ابن جريج ، ثم جاءت بـمميزات البِدو ؛ فأوضحت أن بنات البادية
كالرياحين المزروعة في الفضاء الواسع ، عكس بنات الحضر التى
تشبه الواحدة منهن الريانة المزروعة فى أصص الزرع ، أو أى أنية
أخرى .

ثم تاتى إلى الفيم : فتفخر أن بنت البادية يقتلها العِشْقُ ،
ولا قتال مِمَّنْ تعشق شيئاً ؛ فتتسل وتموت ، أما بنت الحضر ؛
فصحتها تاتى على الحب .

وهنا فى الآية - التى نحن بصدده خواتمنا عنها - يشكر يوسف
ما مَنَّ به الله عليه ، وعلى أهله الذين جاء بهم سيحانه من البادية ،
ليعيشوا فى مصر ذات الحضارة الواسعة ؛ وبذلك يكون قد ضخم

الفرق بين ما كانوا يعيشون فيه من شَتَلٍ^(١) العيش إلى حياة اللين والدعة^(٢) .

ثم يلعب ما كان من إخوته تجاهه فيقول :

﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرْغِبَ^(٣) الشَّيْطَانُ بِبَنِي وَبَنِي إِخْوَتِي .. ﴾ (١٠٠) [يوسف]

وهذا مَسٌّ لطيف لما حدث ، وقد نسب يوسف للشيطان ؛ وصَوَّره على أنه « نَزْغٌ » .

أي : أنه لم يكن أمراً مستقراً على درجة واحدة من السوء . أي : أن ما فعله الشيطان هو مجرد وَخْزَةٍ تُنْزِعُهُ إلى الشيء الضار فيندفع له الإنسان . وهي مأخوذة من المَهْمَازِ الذي يَرُوضُ به مدرب الخيل أي حصان . فهو ينغزه بالمهمَّازِ نَزْغَةً خفيفة ، فيستمع وينفذ ما أمره به . فالنَّغْزُ تنبيه لمهمة ، ويختلف عن الطَّغْنِ .

والحق سبحانه ينبهنا إلى ما يفعله الشيطان : فيقول لنا :

﴿ وَإِنَّمَا يَتَرَفَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَامْتَعِذْ بِاللَّهِ .. ﴾ (٢٠٠) [الاعراف]

وكلُّ مَنْ يَعْلَمُ أَنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوٌّ لَهُ عِدَاوَةٌ مُسَبِّقَةٌ . وحين تستعِذُ بالله من الشيطان ، فانت تكتسب حَصَانَةً من الشيطان .

وسبحانه القائل :

(١) الشَتَل : يَبْسُ العيش وشدة [لسان العرب - مادة : شظف] .
(٢) الدعة : الراحة والغرف في العيش . [لسان العرب - مادة : ودع] بتصريف .
(٣) نزغ الشيطان : وسوس له بالشر . ونزغ بين الرجلين : أفسد ما بينهما . قال تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يَتَرَفَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَامْتَعِذْ بِاللَّهِ .. ﴾ (٢٠٠) [الاعراف] . [القاموس القويم - مادة : نزغ] بتصريف .

﴿إِذَا مِنْهُمْ طَائِفٌ^(١) مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ (٢٠٦)

[الأعراف]

أى : أن الإنسان حين يتذكر العداوة بينه وبين الشيطان ؛ فعليه أن يشحن نفسه بالمناعة الإيمانية ضد هذا التزغ .

ويُذِيلُ الحق سبحانه الآية الكريمة بقول يوسف :

﴿إِنِّي لَرَبٌّ لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (١٠٠)

[يوسف]

فسبحانه هو المدير الذى لا تُخْفَى عليه خافية أبداً ، وكلمة « لَطَفَ » ضد كلمة « كَثَافَةً » فاللطيف هو الذى له جُرم دقيق ، والشئ كلما لَطَفَ عَنَفَ : لأنه لا توجد عوائق تمنعه .

ولا شئ يعوق الله أبداً ، وهو العليم بموقع وموضع كل شئ ، فهو يجمع بين اللطف والخبرة ، فُلَطْفُهُ لا يقف أمامه أى شئ ، ولا يوجد ما هو مستور عنه ، ولا يقوم أمام مراده شئ ، وسبحانه خبير بمواضع الأشياء ، وعلمه سبحانه مُطلق ، وهو حكيم يُجْرِى كل حَدَثٍ بمراد دقيق ، ولا يضيف إليه أحد أى شئ ، فهو صاحب الكمال المطلق .

ويذكر الحق سبحانه بعد ذلك مناجاة يوسف لله سبحانه :

﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ

الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (١٢٤)

(١) الطائف من الشيطان : مسه للإنسان بالسوسوسة فهو يأتيه من كل جهة ليضلّه ولا يتجيه منه إلا ذكر الله . [القاموس القويم ١ / ٤١٠] .

(٢) فطر الله الخلق : خلقهم وبدأهم فهو فاطر : قال تعالى : ﴿ فَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ .. ﴾ (١٢٤)

[يوسف] خالفهما . وفى اللفظ معنى الشق فإتباعا كانت رتقا ففتقتهما . وقوله : ﴿ فَطَرَكُمْ أَوَّلَ

مرّة .. ﴾ (١٦٦) [الإسراء] أى : خلقكم أول مرة فى الدنيا . [القاموس القويم ٢ / ٨٥] .

ونعلم أن الربوبية تعني الخلق من عدم ، والإمداد من عدم ؛
والإقاة لاستبقاء الحياة ، والتزاوج لاستيقاق النسل ، وتفسير كل هذه
العمليات في تناسق كبير .

فالحق سبحانه أرجد من عدم ، واستبقى الحياة الذاتية بالقوت ،
واستبقى الحياة النوعية بما أباح من تزاوج وتكاثر .

وكل مخلوق له حظ في عطاء الربوبية ، مؤمناً كان أم كافراً ،
وكل مخلوقات الكون مُسَخَّرَةٌ لكل الخلق ، فسبحانه هو الذي استدعى
الخلق إلى الوجود ؛ ولذلك تكفل بما يحقق لهم الحياة .

ويختص الحق سبحانه عباده المؤمنين بعطاء آخر بالإضافة لعطاء
الربوبية ؛ وهو عطاء الألوهية المتمثل في المنهج .

يقول يوسف عليه السلام مناجياً ربه :

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ .. ﴾ (١٠١)

[يوسف]

أى : أنه سبحانه هو الذي أعطاه تلك السيادة ، وهذا النفوذ
والسلطان ؛ فلا أحد يملك قهراً عن الله ؛ وحتى الظالم لا يملك قهراً
عن الله ؛ ولذلك يقول الحق سبحانه في آية أخرى من القرآن :

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
وَقَعَزُ مِنْ تَشَاءُ وَقَتْلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٧١)

[آل عمران]

وإتيان الملك لا ترجد فيه مقاومة ممن يملك ؛ ولكن نزاع الملك هو
الذي يقاومه المنزوع منه .

والحق سبحانه هو أيضاً الذي يُعزِّز مَنْ يَشَاءُ ، وهو الذي يُذل مَنْ يَشَاءُ .

وحين تتغلغل هذه الآية في نفس المؤمن : فهو يُوقن أنه لا مفر من القدر ، وأن إتياء الملك خير ، وأن نزع الملك خير ، وأن الإعراف خير والإذلال خير : كي لا يطفئ الإنسان ، ولا يتكبر ، ولا يُعدّل في إيمان غيره .

وكان بعض الناس يقولون : لا بد أن تُقدر محذوفاً في الآية .
وهم قد قللوا ذلك بدعوى الظن أن هناك خيرين في الآية وشرّين محذوفين.

وأقول : لا ، إن ما تظنه أيها الإنسان أنه شر إنما هو خير يريد به الله : فكل ما يُجريه الله خير .

وقول يوسف عليه السلام :

﴿ آتَيْتِي مِنَ الْمَلِكِ .. ﴾ (١٢١)

[يوسف]

يقتضى أن نفهم معنى « الملك » : ومعنى « الملك » ، ولنا أن نعرف أن كل إنسان له شيء يملكه : مثل ملابسه أو قلعه أو اثاث بيته ، ومثل ذلك من أشياء ، وهذا ما يُسمّى : « الملك » ، أما « الملك » فهو أن تملك مَنْ يملك .

وقد ملك الله بعضاً من خلقه لخلقه ، ملكهم أولاً ما في حوزتهم ، وملكهم غيرهم ، وسبحانه ينزع الملك من واحد ويهبه لآخر ، كي لا تصبح المسألة رتبة ذات .

ومثال هذا : هو ما حدث لشاه إيران ، وكان له المُلْك ، وعنده كل أسباب الحضارة ، وفي طَوْعِه جيش قوى ، ثم شاء الحق سبحانه أن ينزع منه المُلْك ، فقام غيره بنفكك المسامير غير المرئية التي كان الشاه يُثَبِّت بها عرشه : نزال عنه المُلْك .

وأنت في هذه الدنيا تملك السيطرة على جوارحك : تقول لليد « إضربي فلان » فتضرب يدك فلاناً ، إلى أن يأتي اليوم الآخر فلا يملك الإنسان السيطرة على جوارحه : لأن المُلْك يومها يكون لله وحده . فمُسيحانه الفائل :

﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (٦٩)﴾ [غافر]

ففي اليوم الآخر تنتفى كل الولايات ، وتكون الولاية لله وحده . وبجانب « المُلْك » و « المُلْك » : هناك الملكوت ، وهو ما لا تراه بأجهزة الحواس .

وسبحانه يقول :

﴿وَكَذَٰلِكَ نُرَىٰ إِبْرَاهِيمَ مَلِكًا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (٢٥)﴾ [الأنعام]

أى : أن الحق سبحانه قد كشف لإبراهيم أسرار العالم الخفية من المخلوقات ، وأنت ترى العلماء وهم يتتبعون أسرار ممالك النباتات والحيوانات : فتتعجب من دِقَّةِ خَلْقِ الله .

وَمَنْ وهبه الله دِقَّةَ العلم وبصيرة العلماء ، يرى بإشعاعات البصر والعلم عالم الملكوت ، ويستخرج الأسرار ، ويستنبط الحقائق .

ويضيف يوسف عليه السلام في مناجاته لربه :

﴿وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ .. (١٠١)﴾ [يوسف]

وهو يعترف بفضل الله عليه حين اختصه بالقدرة على تأويل الأحاديث ؛ تلك التي أول بها رؤيا الفتيتين اللذين كانا معه في السجن ؛ وأول رؤيا الملك ؛ هذا التأويل الذي قاده إلى الحكم ، وليس هذا غريباً أو عجيباً بالنسبة لقدرة الله سبحانه .

ويقول يوسف شاكراً لله :

﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .. (١٠٢)﴾ [يوسف]

وما دام سبحانه هو خالق كل شيء ؛ فليس غريباً أن يعلمه سبحانه ما شاء ، وكان إيمان يوسف قد وصل به إلى أن يعلم ما قاله الحق سبحانه :

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤)﴾ [الملك]

ونحن في حياتنا نجد الذي صنع جهازاً يستفيد منه غيره ؛ يوضح مواصفات استعمال الجهاز أو الأداة ، حتى ولو كانت نورياً^(١) أو محراثاً ؛ وذلك ليضمن للجهاز الحركة السوية التي يؤدي بها الجهاز عمله .

والواحد منا إن تعطلت منه السيارة يستدعي الميكانيكي الذي ينظر ما فيها ؛ فإن كان أميناً ، فهو يُشخص بدقة ما تحتاجه السيارة ، ويصلحها ، وإن كان غير أمين ستجده يُفسد الصالح ، ويزيد من الأعمال التي لا تحتاجها السيارة .

(١) النورج : آلة لدراس المحبوب يجره الحيوان والمحراث آلة الحرث .

وهكذا نرى أن كل صانع في مجاله يعلم أسرار صنعته ، فما بالنا
بالمخالق الأعظم سبحانه وتعالى ؟
إنه خبير عليم بكل شيء .

ولماذا قال يوسف عن الحق سبحانه :

﴿ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ ۝١٠١ ﴾ [يوسف]

لأنه يعلم أن الحق سبحانه قد خلق الإنسان ؛ والإنسان له بداية
ونهاية ، لا يعلمها أحد غير الله سبحانه ، فقد يموت الإنسان وعمومه
يوم ، أو يموت في بطن أمه ، أو بعد مائة سنة ، وتمر على الإنسان
الآغيار .

أما السماوات والأرض فهي مخلوقات ثابتة ، فالشمس لا تحتاج
إلى قطعة غيار ، ولم تقع ، وتعطي الدفء للأرض ، وهي مرفوعة عن
الأرض ؛ لا تقع عليها بمشيئة الله .

والحق سبحانه هو القائل :

﴿ وَبِمَسِكِ السَّمَاءِ اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ لَءٰوِفٌ
رَّحِيْمٌ ۝١٠٥ ﴾ [الحج]

واسمع قوله الحق :

﴿ لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَسٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا
يَعْلَمُوْنَ ۝١٥٧ ﴾ [غافر]

فالإنسان يتغير ويموت ؛ أما السماوات والأرض فتأبث إلى ما شاء
الله .

ويقول يوسف عليه السلام مواصلاً المناجاة لله :

﴿ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ (١٠١) ﴾ [يوسف]

وصحيح أن الحق سبحانه وليّ ليوسف في الدنيا ، وقد نصّره وقرّبه وأعانه ؛ بدليل كل ما مرّ به من عقبات ، ويرجو يوسف ويدعو ألا يقتصر عطاء الله له في الدنيا القانية ، وأن يثيبه أيضاً في الآخرة .

وما دام سبحانه وليّه في الدنيا والآخرة ؛ ليوسف يدعوه :

﴿ تَوَكَّلْ عَلَى مُسْلِمٍ ۖ وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ (١٠٢) ﴾ [يوسف]

وقوله : ﴿ تَوَكَّلْ عَلَى مُسْلِمٍ (١٠٢) ﴾ [يوسف]

إنما بسبب أن يكون أهلاً لعطاء الله له في الآخرة ؛ فقد أخذ يوسف عطاء الدنيا واستمتع به ، ومتّع به ، ومشى فيه بما يرضى الله .

وعند تمثني يوسف للوفاء وقف العلماء ، وقالوا : ما تمنّاها أحد إلا يوسف .

فالإنسان إن كان موفقاً في الدنيا ، تجده دائم الطموح ، وثواقفاً إلى المزيد من الخير .

وتحمل لنا ذاكرة التاريخ عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز^(١) أنه قبل الإمارة ، حينما كانوا يجيئون له بثوب قاعم ؛ كان يطلب

(١) هو : أبو حفص الخليفة الصالح ، من ملوك الدولة المروانية الأموية بالشام ، ولد ٦١ هـ ونشأ بالمدينة ، وولى إمارتها الوليد . ثم استوزره سليمان بن عيسى لأمك بالشام ، وولى الخلافة سنة ٩٩ هـ . ولم تطل مدته فقد مات عام ١٠١ هـ من ٤١ عاماً . (الإعلام للزركلي ٥ / ٥٠) .

الأكثر منه نُعُومَةً ، وَإِنَّا جِيءَ لَهُ بِطَعَامٍ لَّيْنٍ ؛ كَانَ يَطْلُبُ الْأَكْثَرَ لَيُونَةً .
وَحِينَ صَارَ خَلِيفَةً ؛ كَانُوا يَأْتُونَهُ بِالثُّوبِ ؛ فَيَطْلُبُ الْأَكْثَرَ خَشُونَةً ،
وَقُلْنَ مَنْ حَوْلَهُ أَنَّهُ لَمْ يَعُدَّ مَنْطِقِيًّا مَعَ نَفْسِهِ ، وَلَمْ يَفْهَمُوا أَنَّ لَهُ نَفْسًا
تَرَوَّاقَةً إِلَى الْأَفْضَلِ ؛ تَسْتَشْرِفُ الْأَعْلَى دَائِمًا ، فَحِينَئِذَا تَأَقَّى إِلَى الْإِمَارَةِ
جَاءَتْهُ ؛ وَحِينَ تَأَقَّى إِلَى الْخِلَافَةِ جَاءَتْهُ ، وَلَمْ يَبْقَ بَعْدَهَا إِلَّا الْجَنَّةُ^(١) .

وَنَجِدُ مِيمُونَ بْنَ مِهْرَانَ وَكَانَ مَلَاذِمًا لَهُ ؛ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ؛ دَخَلَ
عَلَيْهِ مَرَّةً فَوَجَدَهُ يَسْأَلُ رَبُّهُ الْمَوْتَ . فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَسْأَلُ
رَبِّكَ الْمَوْتَ وَقَدْ صَنَعَ اللَّهُ عَلَى يَدَيْكَ خَيْرًا كَثِيرًا ؛ فَاحْيَيْتَ سُنَّتَنَا ،
وَأَمَتَ بِدَعَا ؛ وَبَلَّغْتَ خَيْرَ الْمُسْلِمِينَ ؟

فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : أَلَا أَكُونُ كَالْعَبْدِ الصَّالِحِ حِينَئِذَا أَمْتُ اللَّهُ
عَلَيْهِ نِعْمَتُهُ قَالَ :

﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (١٠١)

[يوسف]

وقوله :

﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا .. ﴾ (١٠١)

[يوسف]

مَكُونَةً مِنْ شَقِيئِينَ :

الشَّقِ الْأَوَّلُ : طَلَبُ الْمَوْتِ .

وَالشَّقِ الثَّانِي : أَنْ يَمُوتَ مُسْلِمًا .

وَكُلُّمَا يُتَوَفَّى دُونَ أَنْ يَطْلُبَ ، وَعَلَى ذَلِكَ يَكُونُ الشَّقِ الْأَوَّلُ غَيْرَ

(١) قَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ : إِنْ نَفْسِي هَذِهِ تَوَافَتْ ، لَمْ تَعُدْ مِنَ الدُّنْيَا شَيْئًا إِلَّا تَأَقَّتْ إِلَى مَا هِيَ
أَفْضَلُ مِنْهُ ، فَلَمَّا أَعْطِيَتْ الْخِلَافَةَ الَّتِي لَا شَيْءَ أَفْضَلَ مِنْهَا تَأَقَّتْ إِلَى مَا هُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا .
قَالَ سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ : الْجَنَّةُ أَفْضَلُ مِنَ الْخِلَافَةِ . [حَلْيَةُ الْأَرْبَاءِ ٥ / ٣٣١] .

مطلوب في ذاته ؛ لأنه واقع لا محالة ، ويصبح المطلوب - إذن - هو الشق الثاني ، وهو أن يتوفاه الله مسلماً ؛ ولذلك حين نأتى إلى القبور نقول : السلام عليكم ديار قوم مؤمنين ، أنتم السابقون ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون^(١) .

وإن قال سائل : ولماذا نقول إن شاء الله بكم لاحقون ، رغم أننا سنموت حتماً ؟

نقول : إن قولنا « إن شاء الله » سببه هو رغبتنا أن نلحق بهم كمؤمنين .

وأيضاً قد يسأل سائل : لماذا يقول نبي لربه :

﴿وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ﴾^(١٠٩)

[يوسف]

وهل هناك صالح يأتي إلى هذا العالم دون أن يهتدى بمنهج نبي مرسل ؟

نقول : إن كلمة « الصالحين » تضم الأنبياء وغيرهم من الذين آمنوا برسالة السماء .

وهكذا انتهت قصة يوسف عليه السلام^(٢) ؛ ولذلك يتجه الحق

(١) عن بريدة الأسلمي قل . كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر . فكان قائلهم يقول : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، إنا إن شاء الله بكم لاحقون . أنتم نرجوا ونرجو لكم تبع . ونسأل الله لنا ولكم العافية » أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٥٢/٥ ، ٣٥٩) ، ومسلم في صحيحه (٩٧٥) .

(٢) توفي يوسف عليه السلام بمصر ، وكان عمره ١٠٧ عاماً . يذكر القرطبي في تفسيره (٣٦٠٥/٥) أنه دفن في النيل في مبنوق من رخام ، وذلك أنه لما حلت تشاع الناس عليه . كل يحب أن يدفن في سفلتهم ، لما يرجون من بركته . واجتمعوا على ذلك حتى قعدوا بالقتال ، فلما أن يدفنوه في النيل من حيث مفرق الماء بمصر . فيمر عليه الماء . ثم يتفرق في جميع مصر ، فلما خرج موسى ببني إسرائيل أخرجه من النيل ونقل تابوته بعد أربعمائة سنة إلى بيت المقدس . فدفنوه مع آبائه .

سبحانه من بعد تلك النهاية إلى المُرَاد من القصة التي جاءتُ مكتملة في سورة كاملة ، غير بقية قَصَصِ القرآن التي تتناثر أيُّ منها في لقطات متفرقة بمواقع مختلفة من القرآن الكريم .

وذلك باستثناء قصة نوح التي جاءت مكتملة أيضاً ، لدرجة أن بعض السطحيين قالوا « إن هذا تكرار للقصة في لقطات مختلفة » ودائماً أقول ردّاً على ذلك : إنه تأسيس للقطات : إن اجتمعت جاءت القصة كاملة .

وشاء الحق سبحانه أن تأتي اللقطات متفرقة : لأن كل لُقطة إنما جاءت لمناسبة ما ، وكل القصص القرآني قد جاء لتثبيت فؤاد رسول الله ﷺ : لأنه خلال عمره الرُّسالي الذي استمر ثلاثة وعشرين عاماً تعرّض لأحداث جسام . وكل لحظة كانت تحتاج لتثبيت ، فيُنزل الحق سبحانه ما يُثَبِّت به فؤاد^(١) رسوله ﷺ فيوضح له في موقع ما : لا تحزن : لأن من سبقك من الرسل حدث معهم كذا^(٢) .

بل قد تجد في الواقعة الواحدة لقطين ، مثلما جاء في العداوة بين موسى وفرعون .

قال الحق سبحانه :

﴿ نَالِقُطَّةُ آلِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا^(٣) ۝ (٨) ﴾ [القصص]

وهنا تكون العداوة من طرف موسى .

(١) يقول تعالى في كتابه : ﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا ثَبَتَ بِهِ فُؤَادُكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ (١١٥) ﴾ [هود] .

(٢) يقول تعالى : ﴿ وَإِنْ يَكْفُرْ بِكَ فَكُفِّتْ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٦٦) ﴾ [فاطر] .

(٣) الْحَزْنُ وَالْحَزَنُ : الْهَمُّ وَالْغَمُّ . [القاموس القويم ١/ ١٥٢] .

ويقول في نفس المسألة أيضاً :

﴿يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ ..﴾ (٣٩) [طه]

وهنا تكون العداوة من جهتين : لأن العداوة تتفاعل حين تكون من جهتين ، فلا يمكن أن يستمر عداً من طرف واحد ، وتقوم من أجل هذا العداوة معركة ، لكن حين تكون العداوة من جهتين فهذا يطيل أمد المعركة .

والمثل الثاني هو قول الحق سبحانه في نفس قصة موسى : وهي لفظة متقدمة حدثت في الأيام الأولى من حياة موسى ، وقبل أن تلقى أمه في اليم : فقد مهد الله لها الامر .

يقول الحق سبحانه عن ذلك :

﴿فَإِذَا خِفتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ..﴾ (٧) [القصص]

وهذا شحذ لهُمَّتْهَا قبل الحادث ، وتنبيه لها من قبل أن يقع ، ولحظة أن جاء الحادث نفسه أوحى لها الحق سبحانه :

﴿أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَأَقْذِفِهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ ..﴾ (٣٩) [طه]

والذين قالوا : إن قصص القرآن جاء مُبَعَثَرًا ، قد نسوا أن قصة نوح جاءت في موقع واحد ، وجاءت سورة يوسف مُحْبُوكَة من أول الرؤيا إلى تولّى الملك . وجمع شمل العائنة .

ونزلت القصة في سورة واحدة بعد أن سألوا عنها : وهم يعلمون

أن محمداً ﷺ لم يجلس إلى مُعَلِّم ، ولم يقرأ في كتاب ، وتاريخه معروف بالنسبة لهم ، وحين يأتي لهم مُوضِّحاً أن الحق سبحانه قد أنزل عليه ، فكذبوه : وادَّعَوْا أَنَّهُ يَسْمَعُ لَفْظَةً مِنْ هُنَا : وَلَقِطَةً مِنْ هُنَاكَ . حين سألوه أن يأتي بقصة يوسف جاء بها كاملة : من أولها إلى آخرها .

ويقول الحق سبحانه في نهاية القصة :

﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ۝١٠٢﴾

و « ذلك » إشارة إلى هذه القصة ، والخطاب مُوجَّه إلى محمد ﷺ
أى : أنك يا محمد لم تكن معهم حين قالوا :

﴿ يُوْسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْنَا ۖ ۝٨﴾ [يوسف]

فالحق سبحانه أخبرك بأنباء لم تكن حاضراً لأحداثها ، والغيب - كما علمنا من قبل - هو ما غاب عنك ، ولم يَغِبْ عن غيرك ، وهو غيب نسبي : وهناك الغيب المطلق ، وهو الذى يغيب عنك وعن أمثالك من البشر .

والغيب كما نعلم له ثلاثة حواجز :

الأول : هو حاجز الزمن الماضى الذى لم تشهده ؛ أو حاجز الزمن المستقبل الذى لم يأت بعد .

(١) أجمع القوم على أمر : اتفقوا عليه . وأجمع الأمر : عزم عليه وأحكمه . قال تعالى : ﴿ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَفْعَوْا عَنْهُمْ ۖ ۝١٠٢﴾ [طه] . [القاموس القويم ١/ ١٢٧] .

والثاني : هو حاجز المكان .

والثالث : هو حاجز الحاضر ، بمعنى أن هناك أشياء تحدث في مكان أنت لا توجد فيه ، فلا تعرف من أحداثه شيئاً .

و ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ .. (١٠٢)﴾ [يوسف]

أي نُعلمك به بطَرْفٍ خَفِيٍّ ، حين اجتمعوا ليتفسقوا ، إما أن يقتلوا يوسف ، أو يلقوه في غِيَابَةٍ^(١) الجب .

وكشف لك الحق سبحانه حجاب الماضي في أمر لم يعلمه لرسول الله ؛ ولم يشهد ﷺ ما دار بين الإخوة مباشرة ، أو سماعاً من مُعَلِّمٍ ، ولم يقرأ عنه ؛ لأنه ﷺ أُمِّيٌّ لم يتعلم القراءة أو الكتابة .

وسبحانه يقول عن رسوله ﷺ :

﴿وَمَا كُنْتَ تَطْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ^(٢) يَمِينِكَ إِذَا لَأَرْثَابِ الْمُبْطِلُونَ (٤٨)﴾ [التكوير]

وهم بشهادتهم يعلمون كل حركة لرسول الله ﷺ قبل أن يُبحث ؛ إقامة وترحالاً والتقاءً بأيٍّ أحد .

فلو علموا انه قرأ كتاباً لكانت لهم حُجَّةٌ ، وحتى الأمر الذي غابَ عنهم فطنتهم فيه ؛ وقالوا :

(١) غِيَابَةُ الجب : ما غاب من جوانبه عن النظر ويستمر ما اختبأ فيه (القاموس القويم ٦٤/٢) والجب : من البئر التي لم تُبْنِ بالحجارة .

(٢) الخط : السطر والكتابة . خط الكتاب بخطه خطأ : كُتِبَ . قال تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَطْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينِكَ .. (٤٨)﴾ [التكوير] أي قبل القرآن ما كنت قارئاً ولا كاتباً . [القاموس القويم ١٩٨/١] .

﴿ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ ۖ (١٠٣) ﴾ [النحل]

فَرَدُّ عَلَيْهِمُ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ :

﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي ۖ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣) ﴾

[النحل]

وأبطل الحق سبحانه هذه الحجة ، وقد قُصَّ الحق سبحانه على
رسوله الكثير من أنباء الغيب ، وسبق أن قلنا الكثير عن : « ما كُنَّاتُ
القرآن » ، مثل قوله تعالى :

﴿ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ ^(١) أَنَّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ
إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٤٤) ﴾ [آل عمران]

وقوله الحق :

﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ ^(٢) إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ
الشَّاهِدِينَ (٤٤) ﴾ [القصص]

فكان مصدر علم الرسول بكل ذلك هو من [خبر الله له .

وقد استقبل أهل الكفر ما طلبوا أن يعرفوه من قصة يوسف

(١) القلم : السهم أو خشبة تشبهه يكتب عليه رمز يدل على مقدار يعطى لمن يخرج باسمه ،
وكانوا يستعملونه في القمار أو في الفرعة ومن استعمله في الفرعة ، قوله : ﴿ إِذْ يَقُولُونَ
أَفَلَا مَعَهُمْ أَنَّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ .. (٤٤) ﴾ [آل عمران] فالأقلام هنا سهام الاقتراح ، وقد أجريت القرعة
لفلز سهم زكريا فكان مريم . [القاموس القويم ١٣٢/٢] .

(٢) هو : الجبل الغربي الذي كلم الله موسى من الشجرة التي هي شرقية على شاطئ الوادي .
[ابن كثير ٢٩١/٢] .

باللذد^(١) والجحود - وهم قد طلبوا مطلبهم هذا بتأسيس من اليهود - وهو ﷺ جاء لهم بقصة يوسف في مكان واحد ، ودقعة واحدة ، وفي سورة واحدة ، لا نرى لقطات متعددة منثورة كأغلب قصص القرآن .

وقد جاء لهم بها كاملة ؛ لأنهم لم يطلبوا جزئية منها ؛ وإنما سألوه عن القصة بنمائها ، وتوقعوا أن يعزف عن ذلك ، لكنه لم يعزف . بل جاء لهم بما طلبوه .

وكان يجب أن يلتفتوا إلى أن الله هو الذي أرسله ، وهو الذي علمه ؛ وهو الذي أنبأه ، لكنهم لم يؤمنوا ، وعزّ ذلك على رسول الله ﷺ ، فأوضح له سبحانه : لا تبتئس ولا تياس :

﴿ لَعَلَّكَ بَاقِعٌ^(٢) نَفْسِكَ إِلَّا يَكُرُّنَا مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء]

ويقول له سبحانه :

﴿ فَلَعَلَّكَ بَاقِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَٰذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ﴾ [الكهف]

فأنت يا رسول الله عليك البلاغ فقط ، ويذكر الحق ذلك ليسألني رسوله ﷺ حين رأى لدن الكافرين ؛ بعد أن جاء لهم بما طلبوه . ثم جحدوه :

﴿ وَجَعَلُوا بِهَا أَسَاقِيقَهُمْ^(٣) ظُلُمًا رَعِيلًا .. ﴾ [النمل]

(١) لذ يلد : لشد في الجدل والخصومة . والألذ : اسم تفضيل أي الأشد خصومة وجدلاً . قال تعالى : ﴿ وَشَهِدَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي نَفْسِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْغَفُورُ ﴾ [البقرة] [القاموس المفهرم ١٩١/٢] .

(٢) باقع نفسه : قلها من غيظاً وحرماً . [لسان العرب - مادة : باقع] .

وهم قد جحدوا ما جاء به رسول الله ﷺ ؛ لأنهم حرصوا على السلطة الزمنية فقط ، وكان من الواجب أن يؤمنوا بما جاءهم به ، لكن العناد هو الذي وقف بينهم وبين حقيقة البقين وحقيقة الإيمان .

وأنت لا تستطيع أن تواجه المعاند بحجة أو بمنطق ، فهم يريدون أن يظل الضعفاء عبيداً ، وأن يكونوا مسيطرين على الخلق بجبروتهم ، والدين سيُسَوَّى بين الناس جميعاً ، وهم يكرهون تلك المسالة .

ويأتى الحق سبحانه بعد ذلك بقضية كونية ، فيقول :

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٢٣)

فأنت يا محمد لن تجعل كل الناس مؤمنين ؛ ولو حرصت على ذلك ، وكان ﷺ شديد الحرص على أن يؤمن قومه ، فهو منهم .

ويقول فيه الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ^(١) حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ (١٢٤)

[التوبة]

لكنهم جحدوا ما جاءهم به ؛ وقد أحزنه ذلك الأمر . وفى الحرص نجد آية خاصة باليهود ؛ هؤلاء الذين دفعوا أهل مكة أن يسألوا الرسول ﷺ عن قصة يوسف ؛ يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَمَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاتِهِمْ ﴾ (١٢٥)

[البقرة]

(١) العنت : المشقة ، وأعنته : أوقعه فى العنت وشق عليه . قال تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ ﴾ (١٢٥) [البقرة] أى : كلنكم الأسود الشاقة التى تولعنكم فى العنت [القاموس القديم ٢٩/٢] .

وكان على أهل مكة أن يؤمنوا ما دام قد ثبت لهم بالبينات أنه رسول من الله .

وجاء قوله الحق :

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (١٠٧) [يوسف]

جاء ذلك القول تسلية من الحق سبحانه لرسوله ، وليؤكد له أن ذلك ليس حال أهل مكة فقط ، ولكن هذه هي طبيعة معظم الناس .
لماذا ؟

لأن أغليهم لا يحسن قياس ما يعطيه له منهج الله في الدنيا والآخرة ، والإنسان حين يقبل على منهج الله ، يقيس الإقبال على هذا المنهج بما يعطيه له في الآخرة ؛ فلسوف يعلم أنه مهما أعطى لنفسه من متع الدنيا فعمره فيها موقوف بالقدر الذي قدره له الله ، والحياة يمكن أن تنتهي عند أية لحظة .

والحق سبحانه حين خبا عن الناس أعمارهم في الدنيا ، لم يكن هذا الإخفاء إبهاماً كما يظن البعض . وهذا الإبهام هو في حقيقته عين البيان ، فإشاعة حدوث الموت في أي زمن يجعل الإنسان في حالة ترقب .

ولذلك فميتات الفجأة لها حكمة أن يعرف كل إنسان أن الموت لا سبب له ، بل هو سبب في حد ذاته ؛ سواء كان الموت في حادثة أو بسبب مرض أو فجأة ، فالإنسان يتمتع في الدنيا على حسب عمره المحدد الموقوف عند الله سبحانه ، أما في الآخرة فإنه يتمتع على قدر إمدادات الخالق سبحانه .

والإنسان المؤمن يقيس استمتاعه في الآخرة بقدرة الله على العطاء ، وبإمكانات الحق لا إمكانات الخلق .

وهَبْ أن إنساناً معزولاً عن أمر الآخرة ، أي : أنه كافر بالآخرة وأخذها على أساس الدنيا فقط ، نقول له : انظر إلى ما يُطلب منك نهياً : وما يُطلب منك أمراً ، ولا تجعله لذاتك فقط ، بل اجعله للمقابل لك من العالين غيرك .

سوف تجد أن نواهي المنهج إن منعك عن شر تفعله بفيرك ؛ فقد منعتُ الغير أن يفعل بك الشر . في هذا مصلحة لك بالمقاييس المادية التي لا نخل للدين بها .

ويجب أن نأخذ هذه المسألة في إطار قضية هي « دَرءُ المفسدة مُقَدَّم على جلب المصلحة » .

وهَبْ أن إنساناً مُحِباً لك أمسك بتفاحة وأراد أن يقدفها لك ، بينما يوجد آخر كاره لك ، ويحاول أن يقدفك في نفس اللحظة بحجر ، وأطلق الاثنان ما في أيديهما تجاهك ، هنا يجب أن ترد الحجر قبل أن تلتقط التفاحة ، وهكذا يكون دَرءُ المفسدة مُقَدَّمًا على جلب المصلحة .

وعلى الإنسان أن يقيس ذلك في كل أمر من الأمور : لأن كثيراً من أدوات الحضارات أو ابتكارات المدنية أو المخترعات العظيمة قد تعطينا بعضاً من النفع ، ولكن يثبت أن لها - من بعد ذلك - الكثير من الضرر .

مثال هذا : هو اختراع مادة «د. د. ت» التي قتلت بعض الحشرات ، وقتلت معها الكثير من الطيور المفيدة .

ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء]

وعليك أن تدرس أيُّ مَخْتَرَعٍ قبل استعماله ؛ لتري نفعه وضرره قبل أن تستعمله .

وقد رأينا مَنْ يُدخلون الكهرباء إلى بيوتهم ، يحاولون أن يرفعوا موقع « فيش » الكهرباء عن مستوى تناول الأطفال ؛ كي لا يضع طفل أصابعه في تلك الفتحات فتصعقهم الكهرباء ، ووجدنا بعضاً من المهندسين قد صَنَعُوا أجهزة تفصل الكهرباء آلياً إنْ لمسَهَا يدُ بشر . وهذا هو نَرءُ المفسدة المُقَدِّم على جلب المنفعة . وعلينا أن نحاط لمثل هذه الأمور .

وفي الآية التي نحن بصدد خواتمها عنها نجد الحق سبحانه يقول:

﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ (١٠٣)﴾ [يوسف]

وعل قوله :

﴿أَكْثَرُ النَّاسِ .. (١٠٣)﴾ [يوسف]

نسبة للذين لا يؤمنون ، يعني أن المؤمنين قلة ؟

(١) قفا : ينفوه قفوا : مشى خلقه أو تبعه . وأصله من القفا . وقوله : ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء] أي : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ، ولا من الآراء ، ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل في الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

نقول : لا : لأن « أكثر » قد يقابله « أقل » ، وقد يقابله « الكثير » .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقُّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ .. (١٨) ﴾ [الحج]

وهكذا نجد أن كلمة « كثير » قد يقابلها أيضاً كلمة « كثير » .

وقد أوضح الحق سبحانه لرسوله ﷺ أنه لو حرص ما استطاع أن يجعل أكثر الناس مؤمنين ، والحرص هو تعلُّق النفس وتعبئة مجهود للاحتفاظ بشيء نرى أنه يجلب لنا نفعاً أو يذهب بضرٍّ ، وهو استمساك يتطلب جهداً .

ولذلك يوضح له الحق سبحانه : أنت لن تهدي مَنْ تَحْرِصُ عَلَى هِدَايَتِهِ .

ويقول سبحانه :

﴿ إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ .. (٣٧) ﴾ [النحل]

ومن هذه الآية نستفيد أن كل رسول عليه أن يُوطِّن نفسه على أن الناس سيعتدون مقارنات بين البدائل النفعية ؛ وسيقعون في أخطاء اختيار غير الملائم لفائدتهم على المدى الطويل ؛ فوطِّن نفسك يا محمد على ذلك .

وإذا كنتَ يا رسول الله قد حملتَ الرسالة وتسالهم الإيمان

لفائدتهم ، فانت تفعل ذلك دون أجر : رغم أنهم لو قطنوا إلى الأمر لكان يجب أن يقدروا أجراً لمن يهديهم سواء^(١) السبيل ، لأن الأجر يُعطى لمن يقدم لك منفعة .

والإنسان حريص على أن يدفع الأجر لمن يُعينه على منفعة ، والمنفعة إما أن تكون موقوفة بزمان دنيوي ينتهى ، وإما أن تكون منفعة ممتدة إلى ما لا نهاية : راحة في الدنيا وسعادة في الآخرة .

ويأتى القرآن بقول الرسل^(٢) :

﴿ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا .. ﴾ (٩٠)

[الأنعام]

ولم يقل ذلك اثنان هما : إبراهيم عليه السلام ، وموسى عليه السلام .

وكان العقل يقول : كان يجب على الناس لو أنها تُقدَّر التقدير السليم : أن تدفع أجراً للرسول الذى يفسر لهم أحوال الكون ، ويطمئنهم على مصيرهم بعد الموت ، ويشرح لهم منهج الحق ، ويكون لهم أسوة حسنة .

(١) سواء : تدل على معنى التوسط والتعادل . لسواء السبيل : وسطه . قال تعالى : ﴿ قَالَ غَسَقَ رَأْيِي وَأَنَا بَهيمى سَوَاءُ السَّبِيلِ ﴾ (٢٢) [القصص] أى : وسط الطريق الموصِّل للتفسير . [القاموس القويم ٢٢٨/٦] .

(٢) قالها نوح عليه السلام : [يونس : ٧٢] ، [هود : ٧٩] ، [الشعراء : ٦٠٩] .

وقالها هود عليه السلام : [هود : ٥١] ، [الشعراء : ٦٢٧] .

وقالها صالح عليه السلام : [الشعراء : ٦٤٥] .

وقالها لوط عليه السلام : [الشعراء : ٦٦٤] .

وقالها شعيب عليه السلام : [الشعراء : ٦٨٠] .

وقالها محمد ﷺ رسول الله : [سبا : ١٧] .